



# دوسرا طبع ثانی

خداوند جل و علا کی تعریف کرنے کو خود بخود دل چاہتا ہے کیونکہ اس کی صفت رحیمیت نے خاکسار ایڈیٹر فاروق کو یہ توفیق عطا فرمائی کہ فاروق پریس جاری ہو گیا اور اس پریس سے سلسلہ عالیہ احمدیہ کی خدمت کا کام لیا۔ اور دن رات اسی خدمت اسلام میں پریس کو لگا دیا۔  
نحم الحمد للہ علی ذلک :-

اجاب کرام کو معلوم ہو گا کہ یہ عجالہ رد تناسخ ۱۸۹۱ء میں منشی غلام قادر فصیح نے بار اول پڑ پنجاب پریس میں طبع کرایا تھا جس کو آج تیس سال کا عرصہ گزر چکا۔ یہ رسالہ ہدایت مقالہ حضرت مصنف نور الدین اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زندگی میں ہی ختم ہو چکا تھا۔ مگر کسی کا خیال اس کی طبع ثانی کی طرف نہ ہوا تو خاکسار خادم سلسلہ نے اس کو فائدہ عام کیلئے دوبارہ طبع کرا دیا۔ ارادہ ہے کہ حضور مدوح کی تالیف لطیف تصدیق برہین احمدیہ بھی جو بالکل نایاب ہے بتوفیق الہی بار دوم چھاپ کر شائع کروں۔ ناظرین دعا کریں کہ خدا تعالیٰ اس کا بھی مجھے موقع عطا فرماوے۔ آمین :-

خادم سلسلہ

خاکسار قاسم علی ایڈیٹر فاروق قادیان

۲۳ دسمبر ۱۹۲۱ء

# دینا جہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مُحَمَّدٌ وَآلِہٖٖ وَسَلَّمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ

ایسے مہربان مولا کی حمد کر نیکیوں بے اختیار جی نہ چاہی جس کی صفت  
رحمٰنی نے اظہار عظمت و جلال کیلئے انسان کو محض نیستی کے ظلمت خانہ  
سے نکال کر ہستی کا نورانی جامہ پہنایا۔ پھر اُسے سمیع و بصیر بنا کر اپنے افعال  
کا جواب دہ قرار دیا۔ اور صفت رحم کو اپنی سب صفات پر سبقت دیکر اُسے  
بے حد فضل کا امیدوار بنایا۔ ایسے رؤف رحیم ہادی (علیہ فضل الصلوٰۃ  
والتحیات) پر ایمان لانا کیوں واجب نہ سمجھا جاوے۔ جس نے فطرت انسانی  
کے سچے تقاضا اور مضطرانہ طلب۔ یعنی ابدی نجات کی بشارت دیکر انسان  
کو سرور الوقت فرمایا۔

ناظرین پر واضح رہے۔ کہ یہ رسالہ تصدیق جلد دوم کا آغاز ہے۔ ارادہ کیا  
گیا تھا۔ کہ یہ مضمون بھی اور مضامین کی طرح مکمل کتاب کے ضمن میں ہی  
شایع کیا جائے گا۔ مگر شاہیقین کے اصرار و الحاح نے اس کے  
جلد اور علیحدہ چھاپ دینے پر مجبور کیا۔

جلد دوم کے بیقرار منتظر یقین کریں۔ کہ اس کا بہت سا  
موادہ ترتیب ہو چکا ہے۔ حضرت مصنف (سلمہ اللہ تعالیٰ) کی  
عظیم فرصتی اور پھر شدت عزالت طبع کے باعث اس قدر التیاء  
ہوتا رہا۔ انشاء اللہ تعالیٰ اب بہت جلد اُس کے چھاپنے کا انتظام  
ہو گا۔ وَالسَّلَام

:- خاکسار عبد الکریم سیالکوٹی :-



تنازع کو سنسکرت والے اور کون کہتے ہیں۔ اعد تنازع کے ماننے والے تنازع کے یہ معنی بتاتے ہیں۔

”گناہوں اور نیکیوں کے باعث بار بار جنم لینا (پیدا ہونا) اور نا۔ جہاں تک تنازع کے ماننے والوں سے دریافت کیا۔ اور ان کے رسائل میں دیکھا۔ اثبات تنازع میں ان کی یہی ایک دلیل سر دفتر ان کے دلائل کا دیکھی۔

”ہم دیکھتے ہیں۔ کئی آدمی جنم کے اندھے لنگڑے لوگے کاٹے بہرے۔ کنگال ہوتے ہیں۔ اور کئی راہ پر ہلکے دو لختند امیر جو یہ کہو کہ ہمیشہ کی مرضی ہے۔ تو کیا پریشہ منصف و عادل نہیں۔ جو بلا قصور ایک دوسرے میں فرق کرتا ہے۔ پس بجز نتیجہ ساقیہ جنم کے اور کیا کہہ سکتے ہیں۔ کیونکہ خدا ایسی طرفداری اور نامنصفی نہیں کر سکتا۔“

## تنازع کی دلیل کا خلاصہ

ہم اس دنیا میں تفرقہ کو دیکھتے ہیں۔ اور اس تفرقہ کی وجہ بجز پہلے جم کی بُرائی بھلائی کے اور کوئی نہیں۔  
 مصدق۔ (اللہم اھدنی یروج القدس)  
 پہلا جواب۔ قائلین تنازع کی اس دلیل سے صاف واضح ہے کہ تنازع ماننے کا کوئی ثبوت تنازع ماننے والوں کے پاس نہیں بلکہ صرف اسے کہ سکھی آسودہ اور آرام والے کے سکھ۔ آسودگی۔ اور آرام کیوجہ اور دکھی بیمار۔ رنج والے کے دکھ۔ بیماری۔ رنج کی وجہ اور ان لوگوں کے باہمی تفرقہ کے اسباب تنازع ماننے والوں کو معلوم نہیں ہوئے اس واسطے کہ ان لوگوں نے یقین کر لیا کہ سابقہ اعمال ہی اس تفرقہ کا باعث ہیں۔

پر شکر یہ اس رب العالمین کا جس نے اسلامیوں کو ایسے دلائل سے بچنے کے واسطے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا۔  
 وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا سس ۱۵۔ سورہ بنی اسرائیل ع ۴۔  
 دوسرا جواب۔ اپنی کم علمی اپنی کم فہمی اور کمزوری سے تفرقہ کے اسباب رنج اور راحت کے موجبات اور سامان بنانے سے یہ اعتقاد کر لینا کہ ان تفرقوں کا باعث ہمارے پہلے جنم کے اعمال ہی

صلو۔ اے اللہ میری روح پاک سے تائید فرما اور مجھے منصور کر۔  
 ۴۔ اور جس چیز کا تجھے علم نہیں۔ اُسے پیچھے مت لگ۔ کیونکہ۔ کان۔ آنکھ۔ اور دل سب سے سوال کیا جاوے گا:

ہیں۔ گویا بیوجہ قویہ ایک چیز کو کسی دوسری چیز کا سبب قرار دے  
 لینا ہے۔ اور یہ جرات اس قسم کی ہے۔ کہ ہم کسی آدمی کو اندھیری  
 رات میں کہیں جاتا دیکھیں۔ اور اپنے ہی آپ میں یہ سوچ لیں  
 کہ اسوقت کچھریاں بند ہیں۔ بازار بند ہیں۔ پس بجز اسکے کہ یہ آدمی  
 اسوقت صرف چوری کرنے جاتا ہے۔ اور کوئی وجہ نہیں۔

عقل والے سوچ لیں۔ یہ کیسی منطق اور لاجک ہے۔ اسی  
 واسطے قرآن کریم نے تناسخ ماننے والوں کی نسبت فرمایا ہے۔ اور  
 کہا ہے۔ کہ یہ لوگ اکل بازی میں پڑے ہیں۔

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا  
 إِلَّا الدَّاهِيَةُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ۔ پ ۲۵  
 سورہ جاثیہ۔ ر ۱۸۔

تیسرا جواب۔ دنیا میں ہم یہ تفرقہ تو دیکھتے ہیں۔ کہ ایک جنم کا یار  
 ہے۔ اور دوسرا تندرست۔ ایک جنم سے دو متمند ہے۔ اور دوسرا  
 غریب۔ اور مفلس۔ اور دنیا کا تمام کارخانہ اور اس کا تمام انتظام چونکہ  
 ایک عظیم و حکیم کی زبردست طاقت اور صفات کا نتیجہ اور اثر ہے۔ پس  
 ہمیں یقین ہے۔ کہ یہ تفرقہ بیوجہ و بے حکمت نہ ہوگا۔ مگر یہ کیا ضروری  
 ہے۔ کہ اس غیر محدود کی کل باریک حکمتیں اور بے تعداد تدبیریں ایسی  
 ہوں۔ کہ انسانی محدود عقل اور سمجھ انپر حاوی ہو جاوے؟ یاد رکھو  
 کسی کی بصیرت اور بصیرۃ اسکو احاطہ نہیں کر سکتی۔ اور وہ سب پر محیط  
 ہے۔ قرآن فرماتا ہے۔

اور وہ کہتے ہیں۔ یہی دنیا کی زندگی ہے۔ ہم مرتے ہیں۔ اور نہ رہیں۔ اور زمانہ ہی  
 ہمیں ہلاک کرتا ہو۔ اس بات کا انکو علم نہیں۔ یہ اٹکل لگاتے ہیں۔

لَا يُدْرِكُهُ الْإِبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ  
اور فرمایا ہے۔ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ  
بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ۔ اور فرمایا ہے۔ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ  
أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ط

چوتھا جواب۔ کسی کا بیمار ہونا اور کسی کا تندرست کسی کا  
آسودوں کے گھر جم لینا اور کسی کا مفلسوں کے گھر میں جائز ہے اعمال  
کے سوا کسی اور وجہ سے ہو۔ پس بایں احتمال اوگن ماننے والوں کا  
استدلال صحیح اور تام نہیں۔ پس ہم ان کو کہتے ہیں۔ کوئی ایسی عقلی  
دلیل لاؤ۔ جس سے ثابت ہو جاوے۔ کہ ایسے تفرقوں کا اعمال کے  
سوا اور کوئی باعث نہیں۔ صرف اعمال ہی اس تفرقہ کا باعث  
ہیں۔ بلکہ یہ تعمیل ارشاد قرآنی جو ذیل میں ہے۔ کہتے ہیں۔ کوئی علمی  
دلیل لاؤ۔ انگلیوں اور گمانوں سے کام نہ لو۔ کیونکہ سچ ہے جس میں  
لکھا ہے۔ قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ عَلِيمٌ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا اِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ  
وَ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُونَ ط پ ۸۔ سورہ النعام۔ (۴۰)۔

۱۔ اُس کو آنکھ لدراک نہیں کرتی اور وہ آنکھوں کو ادراک  
کرتا ہے۔ اور وہ لطیف و خیر ہے۔  
۲۔ اُن کے آگے اور پیچھے کی سب چیزوں کو جانتا ہے۔ اور وہ اس  
کے علم کا کچھ بھی احاطہ نہیں کر سکے۔ مگر وہ آپ چاہے۔  
۳۔ کہہ۔ تمہارے پاس کوئی علم ہے۔ تو ہمارے پاس نکال لاؤ۔ تم  
تو ظن کی پیروی کرتے ہو۔ اور اٹکیں دوڑاتے ہو۔

پانچواں جواب۔ اگر آریہ اسپر ازماہ انصاف غور کریں۔ تو کسی قدر لطیف اور داد کے قابل ہے۔ موجودہ اشیاء میں اس تفرقہ سے بڑھ کر ایک بڑا تفرقہ نام دیکھتے ہیں۔ اور اس بڑے تفرقہ کا باعث پہلے جنم کی جزا و سزا نہیں۔ اور اس امر کو دیانندی آریہ صاحبان آپ بھی تسلیم کریں گے۔ سنو۔ ارواح ایک جہتیں و ستوں۔ یعنی عالم ہوشیار چیز ہے۔ اور پر کرتی بلکہ پر مانو۔ یعنی اجسام صغیرہ اور نہایت باریک ذرات جن کو عربی علوم طبعیہ کے عالم اجسام ذی مقدار طبعی کہتے ہیں۔ ایک جڑ اور غیر ذی شعور چیز ہے۔ اور باریتعالیٰ عظیم و جبار۔ عزیز و غالب القدوس السلام ایک نیسری چیز ہے۔ جو ان دونوں اول الذکر ارواح و اجسام بلکہ کال۔ یعنی زمانہ پر حکمران ہے۔

دیانندی آریہ صاحبان! بلکہ تمام تنازع کے ماننے والو! ان تین اشیاء موجودہ میں اول روحیں جنم سے کیا ازل سے بقول آریہ اللہ تعالیٰ کے ماتحت اور اس کی صفت عدل کے باعث جزا و سزا میں گرفتار ہیں۔ اور بقول تنازع کے ماننے والوں کے بلکہ دیانندی آریہ کے اہل ایمان یہ کہ اس کی طرح گرفتار رہیں گی۔ اگر مہمان پرے کے وقت یا اسے کسی قدر پہلے اور پیچھے اجسام سے الگ ارواح آرام و راحت میں بھی رہے۔ تو اس وقت بھی جنم کی طرح بُرائی انہیں ہی رہتی ہے۔ جس کے باعث ارواح کو پھر جنم لینا پڑتا ہے۔ اور دوم پر مانو پچا رہے تو ازل سے اب تک بھی بقول آریہ کے محروم ہی رہیں گے۔ اور سوم اللہ تعالیٰ ازل سے اب تک ہمیشہ اپنی حکمران رہا۔ اور ہمیشہ اپنی حکمران رہیگا۔

اب ہم تنازع والوں کی دیل کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں۔ ان تین میں بعض اشیاء جنم سے کیا ہمیشہ سے لگڑے۔ اور بعض اشیاء جنم سے کیا ہمیشہ سے جزا۔ اور سزا



میں گرفتار اور ایک الغنی اور ان دونوں پر حکمران جلشاد۔ اب آپ کی دلیل تنازع کو بعینہ لیکر کہتے ہیں۔ دیکھو اثبات تنازع بحث کی ابتدا میں۔ جو کہوپر میشر کی مرضی تو کیا وہ عادل نہیں۔ پس پھر نتیجہ سابقہ جزم کے اور کیا کر سکتے ہو، لیکن تم آریہ اور تمام قومیں اللہ تعالیٰ کو ماننے والے اللہ تعالیٰ اور پر مانوں میں تو جزم کے قائل نہیں پس ظاہر ہوا۔ کہ تفرقہ کا باعث فقط اعمال ہی نہیں۔ جو ہم تنازع کے قائل ہو جاویں۔ بلکہ تفرقہ کے اور اسباب بھی ہوتے ہیں۔ بلکہ ایزدی مخلوق میں ہم دیکھتے ہیں۔ کوئی چیز پتھر کہلاتی ہے۔ اور کوئی پانی کچھ روشنی کی کرنیں اور الکٹریٹی کے ذرات اور کچھ پہلے درجہ کی کثیف اشیا کاربن وغیرہ۔ بناؤ! کیا اس تفرقہ کا باعث پورے بلی غنم کے اعمال ہیں۔ ان کے کسی کام کی جزا اور سزا؟ معلوم ہوا۔ کہ تفرقہ کا باعث فقط اعمال ہی نہیں۔ بلکہ اسباب القیاد کی اور بار بار حکمتیں ہیں۔ جس نے ہم کو بنایا۔ اور خبر دی۔ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ طَوَارًا۔

وَخَلَقْنَا لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ نَسَا  
چھٹا جواب۔ سائنس یعنی پدارتھ و دیا۔ علم طبعی نے ثابت کر دیا ہے۔ کہ ہیں۔ جمادات اور نباتات اور انسان اور حیوانات کے بتائیں اور تفرقہ ضرور ہے۔ مگر تنازع ماننے والے کہتے ہیں۔ کہ ان اشیا میں کوئی بتائیں نہیں۔ انسانی روح ناقص اعمال سے

۱۔ یقیناً اس نے تم کو مختلف طور پر بنایا۔

۲۔ آسمان و زمین میں جو کچھ ہے سب تمہاری لئے پیدا کیا۔ اور یہ سب تمہاری ہمارے ہیں۔

مرکز حیوان اور حیوانی روح انسانی بن جاتی ہے۔ بعض انسان شجر و حجر ہو جاتے ہیں۔ اور بعض شجر و حجر انسان۔ اور روح وہی روح رہتی ہے۔ اور یہ امر سائنس کے بالکل خلاف ہے۔

تعجب آتا ہے۔ دیانندی آریہ کے اعتقاد پر۔ روح کے گن۔ کرم سبھا و یعنی روح کے خواص۔ افعال۔ اور عادات آنادی اور غیر مخلوق ہیں۔ اور روح کے لئے یہ امور دیانندیوں کے نزدیک لازمی ہیں۔ روح سے کبھی علیحدہ نہیں ہوتے۔ پھر روح کے شجر و حجر ہو جانے کی حالت میں ہم پوچھتے ہیں۔ وہ صفات اور لوازمات کہاں چلے جاتے ہیں۔ کیا ثبوت ہے۔ کہ یہ صفات و لوازمات اس وقت بھی روح کے ساتھ موجود رہتے ہیں۔

سالتواں جواب۔ تناسخ کے ماننے میں سچے علم طب کا وہ بڑا بھاری خزانہ جس کی صداقت کو ہم رات و دن بچشم خود دیکھتے ہیں۔ لغو ہو گا۔ حالانکہ ہدایت مشاہدہ اس کو لغو نہیں ٹھہرا سکتا۔ اور کیوں لغو ٹھہرا سکے۔ خالق فطرۃ اور پیر کا پیدا کرنے والا خود فرما

ہے۔  
خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا۔

تناسخ ماننے میں علم طب کا بے فائدہ ہونا اس لئے ثابت ہوتا ہے۔ کہ طب ہم نے مانا کہ تمام بیماریاں جو انسان اور حیوانات کو لاحق ہوتی ہیں۔ وہ سب بیماریوں کے سابقہ اعمال کا نتیجہ اور ثمرہ ہے۔ اور بد اعمال کی سزا ہے۔ تو طبیب اور پیرل فلاسفی کے جاننے والے پیرل اسباب کو کیوں ڈھونڈ رہے تھے۔ اور جب حسب الاعتقاد

سب جو زمین میں ہے۔ تمہارے لئے پیدا کیا۔

تناسخ کے مانا گیا۔ کہ سزاؤں کا بھگتنا ضروری ہے۔ اور کسی طرح بھی ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی عدالت سے وہ سزا مل جاوے۔ تو علاج سے کیا فائدہ اور اس کے باعث کیونکر فضل و کرم الہی ہم کو الہی عدالت سے چھوڑا سکتا ہے۔ اور اور اسباب الامراض اور معالجتہ الامراض سے کیا نفع ہوگا۔

آٹھواں جواب۔ روح کے گن یعنی خواص روح کرم ایسے افعال روح کی سبھاؤ یعنی عادات دیانندی آریوں کو نزدیک ارواح کو لازم اور ارواح میں انادی ہیں۔ اور آریہ کے نزدیک یہ صفات ارواح میں باری تعالیٰ کی دی ہوئی نہیں۔

اب تناسخ کے وہم کا منکر آریوں کہے۔ کہ بعض ارواح کا سبھاؤ اور اس کے گن ہی ایسے ہیں۔ کہ ناقص ذرات کا جسم لیا کریں۔ اور دکھ و اہمک جسم میں زندگی بسر کریں۔ آسودگی میں رہنے والوں کے گھر جنم نہ لیں۔ اور یہ امر ان کے لئے پورے ہی جنم یعنی پہلی زندگی کے اعمال کی جزا یا سزا نہ ہو۔ بلکہ ایسی روح کی شقاوت ازلیہ اور اس کا سبھاؤ ہی اس تکلیف کا موجب ہو۔ بعض ارواح اصل سے ایسا سبھاؤ رکھتے ہوں۔ کہ عورتوں کا بدن لین۔ بعضے ارواح مردوں کا جسم اپنے لئے اپنے سبھاؤ سے پسند کر لین۔ بعضے اعمال کو اس میں کچھ دخل نہ ہو۔ اور نہ پہلے جنم کی یہ جزا اور سزا

ہو۔ سچ ہے۔  
مہمہ شفی و سعید

س۔ ان میں سے کوئی سعید ہے۔ اور کوئی شفی ہے۔

نوال جواب۔ دیانندی آریہ کا اعتقاد ہے۔ کل ارواح محدود اور غیر مخلوق ہیں۔ ہمیشہ اوگون یعنی جنم اور مرن میں مبتلا رہے۔ اور ہمیشہ رہیں گے۔ اگر کچھ زمانہ آزاد بھی رہے۔ تو بھی ان میں بیج انکرا تر یعنی جنم کی طرح برائی موجود رہتی ہے۔ جس کے باعث آخر پھر ارواح کو جنم لینا پڑتا ہے۔ اور جو لوگ ارواح کو مخلوق مان کر تشناخ کو مانتے ہیں۔ انکو بھی ماننا پڑتا ہے۔ کہ ارواح غیر مخلوق اور قدیم ہیں۔ کیونکہ ہر ایک جنم کے اعمال۔ افعال اور اقوال جب پہلے جنم کے پھل اور ثمرات ٹھہرے۔ تو بصورت مخلوق ہونے ارواح کے پہلے جنم کے اعمال افعال اور اقوال اور ارواح کا باہمی تفرقہ کس جنم کا ثمرہ ہوگا۔ اس لئے بر تقدیر سلیم مسئلہ تشناخ یعنی اوگون کے ارواح کو غیر مخلوق اور ہمیشہ سے جنم اور مرن میں رہنا پڑا۔

جب روح امادی غیر مخلوق ٹھہری۔ اور روح کا وجود اللہ تعالیٰ کو دیا ہوا نہ تھا اور روح انسانی اور ابدی کی ہوئی۔ تو چاہیے۔ کہ روح اپنی بقا میں اللہ تعالیٰ کی محتاج نہ ہو۔ تاکن ہم جانتے ہیں۔ کہ جیسے ہمارا بدن کھانے پینے پہنے وغیرہ کا محتاج ہے۔ روح بھی بدن سے کم محتاج نہیں اور احتیاجوں سے قطع نظر کہ اس امر کا خیال کرو۔ کہ روح علوم کے حاصل کرنے میں کتنی محتاج ہے۔ اسی دلیل کی طرف قرآن کریم

نِیْ اٰیْمَانِ فَمَا یَا سَعِدُ دُورِ سَعِدُ دُورِ سَعِدُ دُورِ  
یَا اٰیہَا النَّاسُ اَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ اِلٰی اللّٰهِ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنٰی الرَّحْمٰیْمُ وَاللّٰهُ

سے۔ اے لوگو تم سب اللہ کے محتاج ہو۔ اور اللہ ہی غنی ہو کیا ہی۔ اور اللہ ہی غنی ہے۔ اور تم محتاج ہو۔

وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ اور فرمایا۔ اللہ خالقِ کُلِّ شے ہے۔

**دسوال جواب**۔ اگر ارواحِ الہی مخلوق نہیں۔ تو ہم پوچھتے ہیں بدی اور بدکاری اور روح کا ذاتی اور فطری تقاضا ہے۔ یا عرضی؟ اگر بدی اور بدکاری اور روح کا ذاتی تقاضا اور جبلی منشاء ہی تو ظاہر ہے۔ کہ ذاتی تقاضوں اور جبلی منشاءوں کے پورا ہونا نیک نام راحت اور آرام ہے۔ نہ رنج اور تکلیف۔ اور اگر بدی اور بدکاری کوئی عارضی امر ہے۔ جو ارواح کو لاحق ہوا۔ تو چاہیے۔ کبھی وہ عرض دور ہو جاوے۔ جب عرض دور ہوگئی۔ تو روح پاک اور پوتر ہو کر آئندہ ہمیشہ نیک اعمال کی طرف متوجہ رہے۔ بلکہ یقین ہے۔ کہ وہ ایسا ہی کرے۔ کیونکہ روح کو آریہ نے جیتن اور سمجھ دار مانا ہے۔

آریہ صاحبان! اگر اتنے تجربہ پر روح نے اب تک نہیں سمجھا تو وہ جیتن نہیں۔ یا کسی رازدار الہامی کو الہام پتہ لگ جاوے۔ کہ الہی ارادہ بعضی کے حق میں اس عرض کے دوامِ لحوق کا ہو چکا ہے۔

**گیارہواں جواب**۔ لڑکوں کی پرورش کی جاتی ہے اور ان کو تعلیم کے واسطے تکلیف اور سزائش دی جاتی ہے۔ اس تکلیف کو سزا یا جزا نہیں کہا جاتا۔ بلکہ اس کا نام تربیت رکھتے ہیں۔ پس ایسی ہی وہ تکالیف جو دنیا میں عارض ہوتے ہیں۔ ان کی نسبت کیوں نہیں کہا جاتا۔ کہ وہ تربیتِ الہی میں داخل ہیں۔ نہ سزا اور جزا میں ہمارے لئے نہ سہی مجموعہ عالم کے واسطے سہی۔ اس جواب کو بارہواں جواب اور زیادہ واضح کرتا ہے۔

**بارہواں جواب**۔ حضرت سیدنا مسیح علیہ السلام کے ہاتھ پر جب ایک جنم کا اندھا اچھا ہوا تو حضور علیہ السلام کو حواریوں نے عرض کیا۔ یہ لڑکا کیوں نابینا تھا۔ کیا اپنے گناہ کے باعث

یا اپنے ماں باپ کے گناہ کے باعث۔ حضرت مسیح علیہ السلام نے جواب دیا۔ نہ اپنے گناہ کے باعث اور نہ اپنے ماں باپ کے گناہ کے باعث بلکہ یہ لڑکا اس لئے نابینا تھا۔ کہ الہی جلال ظاہر ہو۔ کیا سمجھنے اللہ تعالیٰ کے پیارے رسول اور بنی اسرائیل کے گھرانے کے خاتم الانبیاء بنی حضرت مسیح علیہ السلام کی بزرگی اور صدف ظاہر ہو۔ میرا اس قصہ کے بیان سے صرف یہ مطلب ہے۔ کہ دُکھ اور سگھہ کے واسطے اعمال کی جزا اور سزا کے ماسوا اور بھی بہت اسباب ہیں۔ اولوں کے ماننے والوں کے پاس کیا دلیل ہے۔ کہ پوربلی جنم کے اعمال ہی اسکا باعث ہیں۔

تیسرہ سوال جواب۔ قانون قدرت اور اللہ تعالیٰ کے بے انت کارخانہ میں ہزاروں ہزار اسباب ہیں۔ مثلاً غور کہہ۔ ان اسباب پر جو علم طب میں بیان ہوتے ہیں۔ اور ان علامات و محالجات پر جن کے ذریعہ ہم اسباب کا پتہ لگاتے ہیں۔ اور ان کے دفعیہ کی صائب تدبیر کر سکتے ہیں۔ بیماریوں کے اسباب جانچو سے ہم افلاس اور غریبی۔ دولتندی اور حکومت کے اسباب کا اجمالی علم حاصل کر سکتے ہیں۔

اس مختصر تہید کے بعد گزارش ہے۔ اس تفرقہ کا باعث جسے ایک لڑکا۔ بیمار اور دوسرا تندرست ہے۔ نا ملیم عناصر ہیں۔ اس لئے کہ انسانی اور حیوانی روح یا تو عناصر کا خلاصہ ہے۔ یا فرض کر لیتے ہیں۔ کہ روح کو عناصر کے ساتھ تعلق ہے۔ پہلی صورت میں ظاہر ہے۔ جیسے عناصر ہونگے۔ ویسی ہی روح ہوگی۔ اور دوسری صورت میں جیسے عناصر کے ساتھ روح کا تعلق ہوگا۔ ویسی تندرستی اور بیماری کے اثرات روح کو لینے پڑیں گے۔ اور جیسی جگہ ارواح

جمع ہوں گے۔ ویسا ہی سکھ اور دکھ بھوگیں گے۔ پہلی صورت میں روح کا وجود ہی عناصر سے ہوا۔ جزا اور سزا سابقہ جنم کی کہاں اور دوسری صورت پر اگر کوئی اعتراض کرے۔ کہ ارواح نے ایسی جگہ کیوں تعلق پیدا کیا۔ جہاں ان کو آخر تکلیف اٹھانی پڑی۔ تو اس کا جواب بالکل ظاہر ہے۔ کیونکہ۔ ارواح بقول آریہ کے ششتر۔ اور آزاد ہیں۔ ارواح کو کوئی روک نہیں۔ اور یہ بھی ہے۔ کہ اس روح کو جب ابد الابد ترقی کی راہ کھول دی گئی۔ تو اس پر کوئی ظلم نہ ہوا۔ بلکہ اس پر رحم ہوا۔ اور یہ بھی ہے۔ کہ اگرچہ آج روح کو بظاہر تکلیف معلوم ہوتی ہے۔ کہ ناقص اور دکھی غالب سے اس کا تعلق ہے۔ مگر اسی غصہ خیزی میں اسے بڑی بڑی فضیلتوں کے لینے کا موقع دیا گیا ہے۔ اس لئے اس پر رحم ہے ظلم نہیں۔ ہاں ایسے موقع ملتے ہیں۔ اگر روح نے نافرمانی کی تو ضرور سزا کا مستحق ہے۔ اللہ تعالیٰ رحیم۔ کریم۔ اور عادل۔ چاہے بگڑے چاہے غفور کرے۔ اور وہ اپنے امیر پر غالب ہے۔

چود ہوا ان جواب۔ مختلف ملکوں کی آب و ہوا اسی ارواح کے مختلف صفات ہم مشابہہ کرتے ہیں۔ بلکہ مختلف پیشوں مختلف قسم کے مکانات جن میں روشنی اور ہوا کی آمد و رفت اور صفائی کے لحاظ سے اختلاف ہو۔ مختلف اشیاء کے کھانے اور مختلف چیزوں کے پینے پینے اور استعمال میں لانے سے اور انواع و اقسام کے عادات سے ارواح کے حالات۔ صفات اور معاملات میں اختلاف نظر آتا ہے۔ پھر ہم دیکھتے ہیں۔ بگڑے ہوئے حالات کی اصلاح ان مختلف تدابیر سے ہو جاتی ہے۔ جن کو اطباء میں اور طبعی حکماء علوم طبیعیات میں بیان کرتے ہیں۔

جن لوگوں کے لڑکے بیمار پیدا ہوتے ہیں۔ ان کے علاج و معالجہ و حفظ صحت تبدیل آب و ہوا اور کچھ مدت کے ترک جماع سے تندرست بچوں کا پیدا ہونا۔ بگڑی اور خراب کلوں کی اس حالت کا جس سے تکلیف ہو۔ پینل اسباب سے درست ہو جانا وغیرہ وغیرہ ہمیں ظاہر کرتا ہے۔ کہ یا تو ارواح انہیں عنابر کا لطیف جوہر ہیں۔ یا ان عناصر سے ارواح کا تعلق ایسے مختلف اور اقسام اسباب سے ہے۔ جن میں بعض خاص حالتوں میں ہم اعمال کو داخل کر سکتے ہیں۔ مگر یہ نہیں کہتے۔ کہ پورے جہنم کے اعمال ہوں۔ کیونکہ اس دعویٰ کی دلیل کوئی نہیں۔ اور دعویٰ بے دلیل۔ عقلاً کام نہیں۔

پندرہواں جواب۔ پہلے جہنم کے اعمال ہرگز گزرنے سے تفرقہ کا باعث نہیں۔ جس تفرقہ کو دیکھ کر تناسخ کے ماننے والوں سے تناسخ پر اعتقاد کیا۔ کیونکہ ہم قدرتی نظارہ میں دیکھتے ہیں۔ تمام اشیاء انسانی آرام اور راحت کے سامان۔ روشنی۔ ہوا۔ پانی۔ مٹی۔ برقی۔ نباتات۔ حیوانات۔ سب کچھ اس کے کام میں لگسا رہا ہے۔ مگر یہ پتلا ان اشیاء میں سے کسی کے شرف کا نہیں تو پھر کیا یہ عجوبہ تندرست بالکل لغو اور اتنی بڑی مخلوق پر حکم ان محض کیا ہے ہرگز نہیں۔ بلکہ جیسے مہمین کو بذریعہ الہام اور سلیم الفطرتوں کو بواسطہ فطرۃ معلوم ہوا ہے۔ کہ یہ لطیف عبادت الہیہ کی واسطے پیدا ہوا۔ مگر ظاہر ہے۔ جب تک انسان کے پاس یہ چیزیں موجود نہ ہوں۔ انسان کچھ بھی نہیں کر سکتا۔ پس ثابت ہوا۔ یہ تمام سامان انسان کو عبادت کے لئے دیئے گئے ہیں۔ اور یہ کل اسباب مقصد عبادت کے آلات اور تہمتا ہیں۔ یہ مضمون قرآن میں یوں اظہار ہوا



يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا -

اور فرمایا

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ -

جب عبادت الہی انسان پر واجب ہوئی۔ اور یہ سامان اس لئے عطا ہوا۔ کہ انسان اپنے فرائض منصبی کو ادا کر سکے۔ پس یہ سامان جزا اور سزا میں داخل نہ ہوگا۔ کیونکہ اگر جزا اور سزائے اعمال میں اسے داخل کیا جاوے۔ تو باری تعالیٰ پر ظلم کا الزام ہوگا۔ اس لئے کہ یہی چیزیں منصبی فرائض کے ادا کرنے میں بھی ضروری تھیں اور یہی اشیاں ضروری میں بھی داخل ہو گئیں۔ حال ان کا وہ فور اور ان کا عمدگی سے میسر ہو جانا بعض وقت اعمال کے بعد ہوتا ہو تو عید نہیں۔

سوال کیا جواب۔ اگر یہ تفرقہ جس کے باعث تنازع کے مانتے والوں کو شبہ پڑا۔ سابقہ جنم کے اعمال کی سزا اور جزا ہوتا۔ تو ضرور تھا۔ کہ اتنی مدت کی بات بلکہ یوں کہتے۔ کہ مانتا زمانہ کی

لے۔ اولوگوار فرمانبردار بنے رہو۔ اپنے اس رب کے جسے تمکو اور تم سے پہلوں کو بنایا۔ اور فرمانبرداری کا یہ فائدہ ہوگا کہ تم دکھوں سے بچے رہو گے۔ اسی رب سے زمین کو تمہارے لئے فواش (آرام گاہ اور گول) او آسمان کو بنا دینا۔ اور پاتلوں سے پانی اوتار دینا۔ پہر نکالے اس سے کئی قسم کے پھل رزق تمہارے لئے۔ پس خدو اللہ کا کسی کو کسی امر میں شریک نہ بنایا۔ تھے جن داس تو صرف اس لئے ہیں۔ کہ اللہ تم کو فرمانبردار نہ بھیجے۔

باتیں ہمیں یاد ہوتیں۔ اتنی لمبی مدت کے ہزاروں ہزار باتیں اور کام ہم ایک قلم کیوں بھول گئے؟

اب انعام اور خلعت کے لینے والے کو خبر نہیں۔ کس کس نیک عمل پر مجھے انعام ملا اور سزا پانے والے کو اطلاع نہیں۔ کس بدکاری کے بدلہ میں ماخوذ ہوں۔ لڑکپن کے حالات بھول جانے پر قیاس نہیں ہو سکتا۔

اول تو اس لئے کہ اس وقت انسانی عقل ناقص اور بالکل کمزور ہوتی ہے۔

دوم۔ جیسے آریہ مانتے ہیں۔ کہ سب آدمی سودر پیدا ہوتے ہیں۔ قرآن کریم یوں فرماتا ہے۔ واللہ آخر جکم من بطون امہا تکم لا تعلمون شیئاً۔

سیوم۔ وہ حالت بھی مختصر وقت کی ہے۔ اور کچھ بڑی کاموں سے اسکا تعلق نہیں۔ البتہ اہل اسلام اس جنم سے پہلے ارواح پر عہد الست کا زمانہ تجویز کرتے ہیں۔ اس زمانہ کو مانتے ہیں۔ مگر اول تو وہ ایک عالم مثال کی عجائبات اور اس کی فیروزگوئی کی ایک بات ہے۔

دوم اس وقت کو بہت تھوڑا وقت سمجھا جاتا ہے۔ مگر پھر بھی غور کرو۔ آج تک اسکا کتنا اثر باقی ہے۔ کہ تمام ارواح کی فطرت میں اس اثر کا باعث باہم اختلاف ادیان۔ وازمان۔ اور بتا غرض و تحاد کے اسبات پر قریباً اتفاق ہے۔ کہ ہمارا کوئی رب ہے۔

چاہے کوئی اسے اللہ کہے۔ کوئی یہوواہ۔ کوئی اونگاہو۔ کوئی یزدان کہے۔ کسی کی زبان پر دھرم کے نام سے موسوم ہوا کسی کے دہن پر شکتی کے نام سے۔

انبیاء علیہم السلام کو لوگوں نے دیکھا۔ اُن کے عجائبات۔  
 معجزات کو مشاہدہ کیا۔ مگر اُن کے منکر رہے۔ اور باری تعالیٰ کو  
 بن دیکھے یہاں یوں مان لیا۔ کہ گویا وہ عیاں ہے۔ دلائل سے بہ  
 اتفاق ہرگز مست مجھو۔ کیونکہ ہم روزمرہ دیکھ رہے ہیں۔ مباحث  
 اور دلائل سے متنی اھمیں میں بھگڑا اور عناد بڑھتا ہے۔ نہ اتفاق  
 باہستہ ہی ہے کہ کبھی کانوں نے اپنے خالق و فاطر کی آواز سن لی ہو۔  
 پھر ہم دیکھتے ہیں کہ مختلف مذاہب کے لوگ کیسی کیسی پر  
 تکلیف عبادات کی طرف اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے پر متوجہ ہیں۔  
 کیا ایسی جانکاہی اور اسطرح کی محبت بدوں کسی تکلی دیکھنے کے  
 صرف مستبدر سے ہے؟ نہیں نہیں۔ ایسا ہوتا تو نادیدہ حسینوں  
 کے حسن کو سُنکر لوگ ایسے ہی عشق میں مبتلا ہوتے۔ جیسے بینوں  
 کو دیکھ کر جانناز عشاقی کا حال ہو رہا ہے۔ *ولیس الخیر کمال ما یست*  
*ایک سلیم العظمت ہمارے سید و مولیٰ کا مقولہ علیٰ قضا لکھا الصلوات*  
*والسلام علی کل شیء* ہے۔  
 اس تحقیق پر یقین والی ہے۔ سب ریب کبھی اور داح کو تجلی  
 الہی کی۔ مادت حاصل ہو چکی ہے۔ گو اس عالم میں نہ ہی۔ عالم  
 مثال میں بھی۔ اودگو اسوقت ہمارے جسمانی ذرات۔ قدرت عظیمہ  
 کبیر ہوں۔ جیسے اسوقت ہیں۔ مگر السمعت کے وقت نہایت چوڑے  
 اجسام ہوں۔

ستر ہوا۔ جواب۔ ابدی نجات اور دائمی آرام کا جہل  
 کرنا تمام صحیح الفطرت اور داح کا تقاضا ہے۔ تو کیا یہ فطری خواہش  
 بتلی طلب اور بے تاب پیاس طالب کو محروم کیگی؟ اور باری  
 تعالیٰ کے کاس رحم۔ کاس قنل والے کھراٹے سے سچے طالبوں

کہ صاف جواب ملے گا۔ کہ ابدی نجات۔ سرمدی راحت اور  
 دائمی آرام و سرور کا سا ان اس ہمہ قدرت ہمہ فضل ہمہ طاقت  
 کے گھر میں موجود نہیں۔ ہرگز ایسا نہ ہوگا۔ او کم نصیب آریہ  
 ہرگز ایسا نہ ہوگا۔ ہاں او تبارخ کے مانتے والو! اس کریم کی بارگاہ  
 سے ایسا روکھا سوکھا جواب ہرگز نہ ملے گا۔ بلکہ بات تو یہ ہے۔  
 کہ اس کی صفت عدل بھی ہم طالبوں کی سپارش فرما ہوگی اور  
 عرض کرے گی۔ کہ ان غبار کے فطری اور بنی نقاضا کو پورا بھیجے  
 اسے اللہ اکرم آپ کے دروازہ کو چھوڑ کر کہھر جاویں۔ آپ  
 کی سب نعمتیں انقاد بارگاہ متعلیٰ سے محروم ہو کر کہاں سے  
 کامیاب ہو سکتے ہیں۔ آپ کی شب و روز کیا ازل سے ابد  
 تک کی بخشش ایسی نہیں۔ کہ انہیں کوئی خرچ بھی کم کر سکے۔ تب  
 ہم کو انشاء اللہ تمنا ملے ابدی آرام نصیب ہوگا۔

ہاں تبارخ کے قائل ابدی آرام کے منکر دیانند آریہ  
 ابدی آرام ابدالآباد نجات سے محروم رہ جاویں۔ اسلئے کہ ان کی  
 فطرت اور جبلت میں یہ طلب ہی نہیں رہی۔ ان کی روح نے  
 ابدی آرام کا سوال ہی چھوڑ دیا۔ اس اعتقاد نے ان کی فطرت  
 کو اگر مسخ کر دیا تو ممکن ہے۔ ان پر نہ وہ رحم ہو اور نہ عدل ان  
 کی سپارش کرے۔

اٹھارہ ہوال جواب دیانندی آریہ کے نزدیک  
 آراگون ہی اباسم اور ہی مع پچہ دنیا کی اس آزادی کے  
 جہیں روح ہم سے الگ رہے گی۔ بہشت ہے اللہ کوئی بہشت  
 نہ ہو۔ اور نہ جہنم ان کے نزدیک۔

اور تمام احوال ازل سے ابد تک ہمیشہ گھن رہے ہیں۔

اور ہمیشہ گرفتار رہینگے۔ پس ہم کو سخت حیرانی ہے۔ اگر تمام ارواح کو ہمیشہ ایسی گرفتاری رہی۔ یا اینکه دیانندی آریہ مانتے ہیں کہ ارواح اللہ تعالیٰ کی مخلوق نہیں۔ اور نہ اس کے پر تے سب بیخے نکل ہیں۔ پس دیانندی آریہ صاحبان بتائیے۔ ایسی سخت گیری کسی رحیم یا عادل کا کام ہے۔ قرآن کریم کیسے لطف سے فرماتا ہے۔ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ۚ

آنسو وال جواب۔ قطع نظر اس امر کے دیانندیوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ ارواح کا خالق نہیں۔ اور پھر آپس ایسا سخت گیر ہے۔ کہ ارواح کو کبھی ابد الابد نجات نہ دیگا۔ بتقدیر تسلیم اعتقاد آواگون کے وہ رحیم۔ رحیم۔ رحمن یعنی دیالو کہ یا تو بھی نہیں (معاذ اللہ) کیونکہ اس رحمن۔ رحیم۔ رحیم کے ہر ایک احسان کے بدلہ میں آریہ لوگ کہہ رہے تھے کہ ان تو ابھی اعمال کی مزدوری مل رہی ہے۔ پس میں اللہ تعالیٰ کا کوئی فضل انہیں نہیں۔ مگر سچ ہے۔ وہی کتاب جس میں لکھا ہے نجات اس کے فضل سے ہوگی۔

وَوَقَّهٖمُ عَذَابَ الْجَحِيمِ فَضْلًا مِّنْ رَبِّكَ۔ پیپارہ سورۃ دخان۔ رکوع ۳۔

۱۵۔ تیرا بت تو کسی پر ظلم نہیں کرتا۔

۱۶۔ اور بچایا اون کو دوزخ کے عذاب سے۔ یہ فضل ہوا تیرے

رب کا ۛ

لے سابقوا الی مغفرة من ربکم و جنتہ عرضہا  
کعرض السماء والارض اعدت للذین امنوا باللہ  
ورسلہ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو  
الفضل العظیم۔ سیپارہ نمبر ۲ سورہ حدید رکوع ۳۔

نجات کا مسئلہ فضل الخطاب نام رد نصاریٰ میں مفصل ہے۔  
بلیسوال جواب۔ آریہ صاحبان! باری تعالیٰ کو  
فضل و کرم سے کس نے روکا۔ اسپر کون غالب۔ اس پر کون  
حکمران۔ اس نے کب عہد نہیں بلکہ وعید کر دیا ہے۔ کہ کسی شخص  
فضل نہ کرے گا، ہم تو کہتے ہیں۔ اگر ایسا سخت ڈرا وادیا بھی ہے۔  
تو بھی وہ نجات دے سکتا ہے۔ کیونکہ وہ ہر طرح کے عیوب  
سے پاک جانتا ہے۔ کہ وعدوں کے خلاف کا نام اگر کذب ہی۔  
تو وعید کا خلاف کذب نہیں بلکہ کرم اور فضل ہے۔  
لایسأل عما یفصل وہم یسألون۔

اگے سوال پر جواب۔ تنازع کا مسئلہ جیسے توحید کے  
خلاف ہے۔ اور شرک کا باعث۔ ویسے ہی اخلاق۔ او مارل  
غلاسنی کا خطرناک دشمن ہے۔  
توحید کے خلاف تو ایسے ہے۔ تنازع ماننے والوں پر

لے۔ دوڑا اپنے رب کی معافی اور اُس جنت کی طرف جکا پیلاؤ ہی۔ آسمان اور  
زمین کے پیلاؤ کے برابر رکھی گئی ہے۔ انکے لئے جو یقین لائے۔ اللہ پر اور اسکو رسولوں  
پر۔ یہ نہیں ہی اللہ کا دیا ہی جسے چاہتا ہے۔ اور اللہ کا فضل بڑا ہے۔  
لے۔ جو کچھ اللہ تعالیٰ کرتا ہے۔ ہر کسی کو نکتہ چینی اور سوال کی جگہ نہیں۔ او جو  
کچھ رکے کرتے ہیں۔ اسپر تو نکتہ چینی اور سوال ہو سکتا ہے۔

لازم ہے۔ جیسے دیانندیوں کا اعتقاد ہے۔ کہ ارواح اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے نہیں۔ پرمانوا کے مخلوق نہیں۔ زمانہ اس کی کثرت نہیں۔

جس طرح اللہ تعالیٰ غیر مخلوق ہے۔ ارواح اور میٹر بھی غیر مخلوق ہے۔ یہ لوگ وحدت وجود کے بھی قائل نہیں۔ جیسے ان کے ویدانتیوں کا خیال ہے۔ تو کہ کہا جاوے کہ اصل واحد کے معتقد ہو کہ توحید کے مدعی ہیں۔ اور اخلاق۔ مارل فلاسفی کا اس واسطے خطرناک دشمن ہے۔ کہ بشرطیکہ اعتقاد مسئلہ تناسخ کوئی شخص اپنے کسی محسن خیر خواہ۔ الہی محب۔ انسانی ہمدرد۔ کی نسبت اعتقاد یقین نہیں کر سکتا کہ اس شخص نے مجھ پر احسان کیا یا رحم کھایا۔ بلکہ تناسخ کا معتقد محسن کے ہر ایک احسان کے بدلہ میں کہہ سکتا ہے۔ کہ اس محسن نے کوئی احسان نہیں کیا۔ ممکن ہے۔ کہ اس نے ہمارے پہلے احسانوں کا بدلہ دیا ہو۔

مجھے یاد ہے۔ ایک ہمارا جو کوٹھوٹے کاٹا۔ شدید درد میں ایک مہر رز کر نیوالے نے جن کو اس ملک کی زبان میں منتر جھاڑ والا کہتے ہیں۔ جھاڑا کیا جب اس عصبی افزاج راجہ کو آرام آیا۔ اور جھاڑا کر نیوالے کو انعام دیا۔ اس کا پہرہ معاف کیا۔ تو تناسخ والے خوش اعتقاد بول اٹھے۔ دیکھو کس طرح اس کچھو نے سپاہی کا قرضہ اوتارا۔

بائیسواں جواب۔ تناسخ کا مسئلہ ماننے سے نہایت ہوتا ہے۔ باری تعالیٰ سخت خود غرض ہیں۔ کہ بے مزد دوری کسی پر رحم۔ احسان و فضل نہیں فرماتے۔

سبحانہ تعالیٰ عما یصفون ط

تیسواں جواب۔ ہم لوگ بعض وقت بیوجہ احسان کرتے۔ اور پھر دوسرے وقت احسان کے خلاف کرتے یا احسان نہیں کرتے۔ اس دو قسم کی مختلف کاروائی سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ احسان کرنا ہمارا ذاتی اور فائدہ زاد وصف نہیں۔ بلکہ بالعرض ہم کو یہ صفت لاحق ہو جاتی ہے۔ اور ہر ما بالعرض کیو اسطے بالذات ضرور ہے۔ پس لازم آیا کسی جگہ احسان بالذات موجود ہے۔ تو کیوں آریو! اسبجہ کا نام۔ باری تعالیٰ کی پاک ذات نہیں چلتی؟ چوبیسواں جواب۔ تنازع کے اعتقاد پر ضرور ہے۔ کہ کسی شخص کو جناب باری تعالیٰ کی پاک ذات سے محبت نہ رہے۔ حالانکہ نص ہے۔ اور آپ مانتے ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا اشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ :-

اور یہ بات کہ تنازع کو ماننے پر باری تعالیٰ سے محبت نہیں رہ سکتی۔ اسلئے ہے۔ کہ جس حج کی نسبت مجرم کو اعتقاد ہو جاوے کہ ممکن نہیں کہ میری خلاف ورزی قانون۔ اور جرم کے بعد یہ حاکم مجھ قصور وار پر رحم کرے گا۔ وہ حاکم مجرم کو کیوں بہیارا ہونے لگا۔ ہاں جس مجرم کا یہ ایمان ہو کہ شاید حاکم سے درگزر ہو جاوے۔ آج نہ سہی کل۔ البتہ وہاں محبت ممکن ہے۔

پچیسواں جواب۔ حسب الاعتقاد ایسے عدل پرزدی کے جیسے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم عطا۔ اور احسان کی امید نہ رہے۔ بدکار کو اسکی جناب میں دعا دہا آرتھنا۔ لخوا اور بیودہ

۱۔ ایمان والے تو اللہ تعالیٰ سے بڑی محبت رکھا کرتے ہیں :-



ہوگی۔ معاذ اللہ۔ مگر کیا پیارا کلمہ قرآن کریم میں موجود ہے۔  
 اِنَّہٗ لَا یُبَیِّنُ مِنْ سِوَیِ اللّٰہِ اِلَّا الْقَوْمَ الْکَافِرُوْنَ :-  
 اور کیا پیارا ہے۔ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَتِ اللّٰہِ اِنَّ اللّٰہَ یَغْفِرُ  
 الذَّنُوْبَ جَمِیْعًا۔ اور روح افزا ہے یہ کلمہ اِذَا سَاَلَکَ عِبَادُیْ  
 عَنِّیْ، قَاْنِیْ قَرِیْبًا جِیْبَ دَعْوَةِ الدَّاعِ اِذَا دَعَا ن  
 فَلِیَسْتَجِیْبُوْا لِیْ و لَیُّوْا مِنِّیْ۔  
 اَدْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لَکُمْ اِنَّ الَّذِیْنَ یَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِیْ  
 سَیَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ دَاخِرِیْنَ۔

چھبیسواں جواب۔ بدکاری اور نافرمانی کے بعد تنازع  
 ماننے والے کو عصیان و نافرمانی سے نکلنے کی واسطے تنازع کے  
 اعتقاد پر چاہئے کہ کوئی بدکار نہ رہے اسلئے کہ جناب اِیْرِیٰ تعالیٰ  
 سے کسی عظیمہ کی امید نہیں۔ اس واسطے کہ اس عداوت سے سزا  
 ہی سزا جھٹکنے کا فنوک لگ چکا۔ و اِلَّا سَہْوَیْ اِمِیْدِیْنِیْ  
 مگر کیسی لطیف بشارت ہے اس کتاب میں تمہیں آیا ہے۔

سات بات تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ اور احادیث سے اس کے حکم کی تائید  
 ہو کر آتے ہیں۔ سہ۔ خبردار اللہ تعالیٰ کی رحمت سے کبھی ناامید نہ ہو جو۔ اللہ تعالیٰ  
 تو تمام گناہوں کو عفو کیا کرتا ہے۔ پس ایسے رتم کر کہ اسے ناامید نہ ہو۔  
 سہ۔ جب مجھ سے میرے بندے یہ پوچھیں ہمارا رب کہاں ہے تو ہم اس سے دعا کریں۔  
 تو کہ وہ فرماتا ہے میں تو بہت ہی قریب ہوں جب کبھی خاص لوگ دعا مانگتے  
 والے مجھ سے مانگیں۔ پس لوگو! چاہئے اپنے آپ کو ایسا بناؤ کہ تمہاری دعا میں  
 قبول ہو کر میں۔ اور پورے طور پر مجھے مانو۔ سہ۔ مجھ سے مانگو اور میری ہی عبادت کرو  
 میں تمہاری دعا اور عبادت قبول کرو گا۔ جو لوگ میری فرمانبرداری سے منکر کرتے

وہ تو حذر و تدبیر سے بڑا ہوشیار ہے۔

اَمِنْ يَحْيٰىب الْمَضْطَرِ اِذَا دَعَا وَيَكْشِفُ السُّوْءَ۔

ستائیں سوال جواب - تناسخ کے اعتقاد پر چاہئے کہ گناہ اور اللہ تعالیٰ کی بغاوت ہمیشہ ہوتی رہے۔ او بدی دنیا کی ہی اٹھی۔  
اول۔ اسلئے کہ باری تعالیٰ کو بدی کے قائم رکھنی کی ضرورت ہو  
دوم۔ اسواسطے کہ نیکیوں اور اللہ تعالیٰ کے ذمہ داروں کو بھی بدی کے قائم رہنے کی ضرورت ہے۔

باریتعالیٰ کو اسواسطے کہ جب نیک نے نیکی کی تو حربہ الاعتقاد اہل تناسخ کے ضرور ہے۔ کہ باری تعالیٰ اس نیک کو نیکی کا بدلہ دیوے۔ بدلہ کیا ہی بھی گھوڑے۔ ہاتھی۔ بیل۔ اونٹ۔ بکری۔ بھینس۔ عورتیں وغیرہ وغیرہ۔ اب اگر بدکار بدکاری نہ کریں۔ تو نیکیوں کے واسطے وہ اسباب جنکا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔ کہاں سے آوے اس واسطے یا تو بدکاروں کا اسپر احسان ہے۔ کہ ایسے سامان تیار کر دے ہیں۔ یا وہ معاذ اللہ بہ مجبوری ان سے بدی کرانا ہے۔ تاکہ اُسے نیکیوں کے انعام میں مدد ملے۔

نیک اسواسطے بدکاری کو چاہیں۔ کہ ان کو بدوں کی بدکاری کاٹ کے گھوڑے۔ ہاتھی۔ بکری۔ عورتیں کہاں سے ملیں۔ مکانات کی لکڑیاں کہاں سے آویں۔ گرمی میں بھاری ہندوستانی کس بڑے برگہ پیل کے نیچے آرام کریں۔ ایسواسطے آریہ کے خیاں پر لا انتہا زمانہ سے بدکاری دنیا میں موجود ہے۔ اور لا انتہا زمانہ تک بدی موجود رہے گی۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرا کون ہے۔ جو مضطر کے غم کو بوقت اس کی دعا پر قبولیت عطا کرے اور اس کی دہی کے دکھ کو دور کرے۔

اٹھائی سو ال جواب۔ جب گناہ کا ہمیشہ رہنا جیسا تیسویں  
جواب میں بیان ہوا ضروری کھڑا اور بدکار کو بدکاری کی سزا اٹھانا  
بھی ضرور پڑا۔ تو بتاؤ پھر بدکار کو جناب باری تعالیٰ سے محبت ہوگی  
یا نفرت؟

اٹھائی سو ال جواب۔ حسن۔ مرتبی۔ مخدوم۔ مصلح۔ ہادی۔ یکریم  
کو بُرا کہنا فطرت کی گواہی ہے۔ کہ بہت بڑا ظلم ہے۔ خالق فطرت  
کی کلام میں ایک صدیق کا ذکر ہے۔ وہ فرماتا۔  
اللہ ربی احسن مثوای۔ اللہ راہیحب الظالمین۔  
یا اور خالق فطرت کے کلام میں ہے۔

الطیبات للطیبین والطیبون للطیبات۔  
مگر تنازع کے مانتے والے اپنے تمام محسنوں کو بدکار اور بُرا جانتے  
ہیں۔ بلکہ انہیں سوار ہوتے اور ان سے زنا۔ لواطت کے واقع ہوئے  
کے مجوز ہیں۔

کیونکہ اگر ان کے محسن بُرائیوں کے مرتکب نہ ہوں۔ تو وہ آواگون  
اور تنجیم مرن میں کیونکر آویں۔ مگر جنم مرن میں آنا تو ضرور ہے۔ اسلئے  
ثابت ہوا کہ وہ لوگ بدی کے بھی مرتکب ہو کر تے ہیں۔  
مسلمان۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عصمت کے قائل  
ہیں۔ اور جو اعتراف عیسائیوں یہودوں کی تواریخ سے اہل اسلام  
پر کئے جاتے ہیں۔ ان میں معتزضوں کو دھوکہ دیا وہ دھوکہ دیا  
چاہتے ہیں۔

لے وہ تو میرا مرن ہی ہے۔ اُسے مجھ ہی طرح رکھا اگر میں اسے بدسلوکی کروں تو ظالم ہوں۔  
اور اللہ تعالیٰ ظالموں سے محبت نہیں رکھتا۔ یہ ہلوانگو پہلی بات کہو پہلی باتیں  
تو ہلوں ہی کے لئے ہیں۔ اور پہلے لوگ ہی پہلی باتوں کو مستحق ہیما

تیسواں جواب :- ہم دیاندی آریہ سے پوچھتے ہیں سکن  
 کے بزرگ۔ جاتما نیک حجتہ کردار تھے۔ اور ہیں۔ یا پانی۔ اور  
 بدکار؟ اگر نیک اور پہلے تھے۔ اور ہیں۔ اور بُرائی ان میں  
 نہیں۔ تو چاہئے وہ ابدی نجات پا جاویں۔ اور آئندہ آواگون  
 میں جو جہنم اور سزا کا گھر ہے۔ نہ آویں پھر اور لوگ آپ کو محسن  
 مرنے۔ اور بزرگ بن جاویں۔ اور وہ بھی اسید طرح نجات  
 پالیں۔ یہاں تک کہ محدود دار و اح کا سلسلہ آخر محمد و زمانہ  
 میں ختم ہو جاوے۔ پھر سرشتی کے پیدا ہونیکا سامان ہی خدا  
 کے یہاں نہ رہے۔ معاذ اللہ۔

اور بصورت ثانیہ۔ اگر نیک اور پہلے نہیں۔ تو ان میں  
 کوئی بھی قابل اعتبار نہ رہے۔ بسلا بدکار کا اعتبار کیا۔  
 اکتیسواں جواب :- بیٹے اپنے کانوں بڑے بڑے راجوں  
 ہمارا جوں سے سنا اور تقدیر ماننے مسئلہ تباہی کے سچ ہی ہے۔  
 وہ لوگ کہا کرتے تھے۔ تپ دراج۔ اور راجوں بزرگ کیا منہ  
 تپ۔ یعنی ریاضتوں اور سخت سخت اور مشکل عبادتوں کا نتیجہ  
 یہ ہے۔ کہ ریاضت کنندہ ریاضت کے بعد راجہ ہو جاتا ہے۔ پھر  
 راج کا یہ نتیجہ ہے۔ کہ وہ انسان یعنی راجہ دوزخی ہو جاتا ہے۔  
 اس کلام کا دوسرا جملہ یعنی راجوں بزرگ اسلئے بھی سچ ہے۔  
 کہ راجوں اور ہمارا جوں سے اکثر ظلم و تعدی ہو جاتی ہے۔ ان  
 سے پورا انصاف محال ہے۔ پھر عیاشی اور فضولی وغیرہ وغیرہ  
 آفات میں مبتلا رہتے ہیں۔

بلکہ میرے جیسا تجربہ کار تو شہادت بھی دے سکتا ہے۔  
 کہ علی العموم یہ دوسرا جملہ سچ ہو۔ کیونکہ دوزخ کا نمونہ

ان میں مجھے دکھائی دیتا ہے۔ جسے سفلی۔ آتشک۔ پہاڑی روگ  
 گرمی۔ باد۔ مشجر۔ مبارک کہتے ہیں۔ اہل مصر نے ٹائپرٹ آف  
 سلور کا کیسا خوبصورت نام رکھا ہے۔ الحجر الجہنی میں جب کبھی  
 آتشک کے زخموں پر اسکا استعمال کرتا ہوں۔ اسوقت اس  
 مصری نام کی خوبی جیسی مجھے معلوم ہوتی ہے۔ شاید ایک نا تجربہ  
 کار یا شراہج سے ناواقف کو ہرگز معلوم نہ ہوتی ہوگی۔  
 بتیواں جواب۔ ہننے مانا۔ آرام و تکلیف اعمال کے  
 ثمرات ہیں۔ مگر یہ کیوں نہیں کہا جاتا ہے۔ کہ وہ اعمال دنیوی  
 اور اسی جنم کے ہیں۔ ہاں ثمرات کہنے میں یہ فائدہ بھی ہے۔ کہ جزا  
 سزا میں باعث انعام اور موجب سزا کا علم اور اس کا  
 یاد ہونا ضرور ہے۔

ثمرات میں علم اور یاد اسباب ضروری نہیں۔  
 غایتہ مافی الباب ہیں وہ اسباب و موجبات یاد  
 نہ ہوں۔ سو ایسی یادداشت تو تراخ ماننے والوں کے نزدیک  
 بھی ضرور نہیں۔

یہی یہ بات کہ بچہ میں ایسے کون سے اعمال ہیں جنکے باعث  
 بچہ نے سزا بھگتی یا جنکا ثمرہ اٹھایا۔ سو اس کے سر درت دو جواب  
 ہیں۔

اول۔ یہ کہ اعمال دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک وہ اعمال ہیں  
 جنکا ثمرہ یا جزا لینے میں عامل اور فاعل یا مرتکب کا عاقل و بالغ  
 اور سمجھ دار ہونا جان بوجھ کہ قانون قدرت کی خلاف ورزی  
 کا مرتکب ہونا ضرور نہیں۔ مثلاً ایک نادان لڑکا آگ میں ہاتھ  
 ڈالے۔ نہ ہر بلا دودھ پلایا جاوے۔ ایسی خلاف ورزی میں

سزا جزا اور ثمرہ کا اٹھانا ضرور ہے۔ بہت نہ ہو تھوڑا سہی۔  
مگر ایسی صورتیں اگر قدرے قلیل دکھ دائمک اور رنج رساں  
ہوں۔ تو ان کی تلافی اس اجر عظیم سے ہو جاتی ہے۔ جسے شہادت  
کا مرتبہ کہتے ہیں۔

دوسرے وہ اعمال ہیں۔ جنہیں قانون کی خلاف ورزی  
میں مرتکب جرائم کا عاقل۔ بالغ۔ جان بوجھ کر جرم کا مرتکب ہونا  
ضروری ہے۔ ایسے قوانین کو قانون شریعت۔ قانون حکماء۔  
قانون حکام کہتے ہیں۔ پس اٹکے قانون قدرت کی خلاف ورزی  
میں گرفتار ہیں۔ انہوں نے خود کی ہے۔ یا ان کے والدین اور  
مریوں نے۔

دویم۔ اٹکے بھی ہم کہہ سکتے ہیں۔ کہ جان بوجھ کر کسی بُرائی  
کے مرتکب ہوا کرتے ہیں۔ اور اسی کی سزا میں گرفتار ہوتے ہیں۔  
یا تو اسلئے کہ بُرائی کی مرتکب ان کی روح ہے۔ اور انکی روح  
جیتن ہو شیار اور ان کی کمزوری کے وقت ایسی گن۔ کرم۔ اور  
سبھاؤ کے ساتھ ہے۔ جیسے جوانی کے وقت۔

اور یا اسلئے کہ جقدر کے وہ اٹکے ہیں۔ اور جقدر ان کے جسم  
اور عناصر کی استعداد ہے۔ اسقدر کی سمجھ والی انکی روح بھی ہو۔  
پھر جیسے چھوٹی مٹی چوٹی بھی روح اور سمجھ کا ایک مقدار  
رکھتی ہے۔ اور سمجھ کے خلاف مرتکب بھی ہوتی ہے۔ اسید طرح  
وہ اٹکے بھی جن کو بیمار دیکھتے ہو۔ اپنی وسعت سمجھ کے موافق کسی  
خلاف ورزی کے مرتکب ہوئے ہوں۔

جب ہم عقلاً اور حکماً اور بڑے بڑے سمجھ والوں کو دیکھتے  
ہیں۔ کہ وہ لوگ بھی عقل اور سمجھ کے خلاف کرتے ہیں اور

اسکی سزا پاتے ہیں۔ بھلا چھوٹی سی عقل کے بچے ایسا کیوں نہ کرتے ہوں۔ بلکہ ہم کہہ سکتے ہیں۔ لڑکوں کو کچھ بڑی تکلیف نہیں ہوتی۔ اور اس کے والدین و مربی اپنے اسی جنم کے اعمال کی سزا بھگت لیتے ہیں۔ اور جائز ہے کہ ایسے لڑکوں کو آئندہ ابد الابد زندگی میں ترقی کا سامان ملجاوے۔

تیسواں جواب۔ نیکی کا اثر اگرچہ عمدہ ہوتا ہے۔ مگر نیک اپنی نیکی پر کبھی تکبر کرتا۔ نیکی کو زیادہ اور لوگوں کو دکھاتا کیواسطے بجاتا ہے۔ کمزور لوگوں کو حقارت کی نگاہ سے دیکھتا ہے۔ اور بدی کا اثر اگرچہ برا ہونا چاہیے۔ مگر بدکاری بدی پر جب نظر کرتا ہے۔ تو بارگاہ الہی میں عجز و انکسار۔ اضطراب و شرمندگی ظاہر کرتا اور دعائیں مانگتا ہے۔ اسلئے نیک اپنی نیکی کو تباہ کر دیتا ہے۔ اور بدکاری بدی کے بعد مقرب بارگاہ الہی ہو جاتا ہے۔ تب جسکو ہم اور ہم عام نگاہ کے لوگ نیک سمجھتے تھے وہ کھی دیکھتے ہیں۔ اور بدکار کو سبھی۔ اور اپنے غلط توہمات سے اگر کہہ دیں کہ یہ تکلیف نیک پر اس کے پورے جنم کا پہل ہیں اور یہ آسائشیں بدکار کو اس کے پورے جنم کا پھل ہیں۔ تو ہمارا یہ توہم غلط ہو گا۔ کیونکہ ممکن ہے۔ ہماری تشخیص نے غلطی دکھائی ہو۔

چوتھو تیسواں جواب۔ نیکیوں کے بہت اقسام ہیں۔ پھر جیسے نیکیوں کے انواع و اقسام ہیں۔ ایسے ہی نیکیوں کے ثمرات اور نتائج کے بھی اقسام ہیں۔ اکثر لوگوں کی یہ حالت ہے۔ ایک قسم یا سو ہزار قسم کی نیکی کرتے ہیں۔ اور جس قسم کی نیکی کرتے ہیں۔ اس کے انواع و اقسام کی برکات اور

ثمرات کو حاصل کرتے ہیں۔  
 مگر وہی نیک ایک قسم کی نیکی کرنے والے اور اور طرح  
 کی بدی بھی کرتے ہیں۔ اور ان بدیوں کی سزا بھگتتے ہیں۔  
 پھر یہ بھی ہے۔ کہ بعض نیکیاں اس قسم کی ہیں۔ کہ جلد  
 اپنا پھل دیتی ہیں۔ اور بعض نیکیاں اپنا ثمرہ مدت کے بعد  
 ظاہر کرتی ہیں۔

ایسی حالت میں نظارہ کنندہ کبھی غلطی میں پھنس کر کسی  
 قسم کی بدی کے مرتکب کو مطلق نیک۔ اور کسی قسم کی نیکی کرنے  
 والے کو بدکار کہہ بیٹھتا ہے۔ اس جواب کو یہ قصہ واضح کرتا ہے۔  
 فاکسار ایک بار مجلس میں انا لنصر رسولنا والذین اٰمنوا  
 فی الحیوة الدنیا پر اجاب کو کچھ سنا رہا تھا۔ ایک شخص  
 نے اس میں دریافت کیا۔ کہ جب تمام آرام ایمان سے حاصل  
 ہو سکتے ہیں۔ اور انواع و اقسام آلام کفر و نافرمانی سے نوازا گیا  
 کیوں حیوة دنیا میں منصور و دولتمند ہیں۔

تب فاکسار نے اُسے اور عام اہل مجلس سے عرض کیا۔ کہ  
 ایمان کے اونے اتنے شعبوں میں سے اساطط الاذی عن  
 الطریق ہے۔ یعنی رستوں کو معاف کرنا۔ راستوں میں سے  
 دکھ دینے والی اسٹیا کو دور کرنا۔ اور رستوں کی تعریف میں  
 آیا ہے۔

وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ۔ مومن وہ ہے۔ جن کی  
 حکومت جنکے کام مشورہ سے ہوں۔ اور مومنوں کو کہا گیا ہے۔  
 لَوْ أَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ وَإِن سَعِيهِ سَوْفَ يَرَىٰ۔  
 میرے پیارے خا طبوا ان چند ایمانی احکام پر انگریزوں



نے عمل کیا اور تم نے ان احکام پر غلطی آمد سے موہ نہ ہو۔ جن لوگوں نے ان احکام اسلام کو لیا۔ وہ ان احکام کے پھل بھی اٹھا رہے ہیں۔ تم نے نافرمانی کی اسکا بدلہ بھی بھگت رہے ہو۔ یہ تو اوامر کی منتیل ہے۔ ایسا ہی الہی نواہی پر نظر کرو۔

وَمَا تَنَازَعُوا فَبَشِّرُوا بِتَذْهَبِ رَجِيحِهِم۔

آیت شریف بالا میں تمکو حکم ہے۔ باہمی جنگ و جدال چھوڑ دو۔ والا بدست ہو جاؤ گے۔ تمہاری ہوا بگڑ جائیگی۔ اس نہی کی تم نے پرواہ نہ کی۔ اللہ کے فضل سے تم بھائی بھائی تھے مگر باہم اعدا ہو گئے۔

غرض تم لوگ اپنی نافرمانیوں کے وبالوں میں گرفتار ہو۔ ہاں نمازیں پڑھتے ہو۔ روزے رکھتے ہو۔ زکوٰۃ دیتے ہو۔ حج ادا کرتے ہو۔ اور ان سب سے مقدم توحید پر ایمان لائے ہو اور انگریز مثلاً ان احکام کے منکر ہیں۔ تو ان اعمال کے ثمرات تم ہی اٹھاؤ گے۔ انگریز ان کا پھل نہ لینگے۔ غرض جو شخص جس قسم کا بیج بوائے گا۔ اس قسم کا پھل اٹھائیگا۔ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فی الدنیا والاخرۃ کی صدا سنکر صحابہ کرام اور ان کے اتباع عظام نے دین اور دنیا دونوں حسنات کا بیج بویا تھا۔ دونوں کا پھل اٹھایا۔

ماہ صفر ۱۲۸۰ھ  
لے آدمی کو اپنی سچی کوشش کا نتیجہ ملا کرتا ہے۔ اور اپنی کوشش کے نتائج کو دیکھے گا۔

سہ آپس میں مت جھگڑا کرو۔ باہمی اختلافات سے بدست ہو جاؤ گے۔ اور تمہاری عزت و ہوا اڑ جائیگی۔ سہ تو کہ تم دنیا اور آخرت میں فکر کرو۔

پنٹیوال جواب - نیک شخص کے دو پہلو ہیں۔  
ایک جہت میں۔ وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب۔ اور ایک جہت  
میں برباخت اپنی نیکیوں کے اللہ تعالیٰ کا محبوب ہے۔ نیک  
پر تکالیف کا آنا ممکن ہے۔ کہ محبت کی جہت سے ہو۔ نہ محبوبیت  
کی جہت سے۔ اور انعامات محبوبیت کی جہت سے ہوں۔ نہ  
محبوب ہو نیکی وجہ سے۔

تنازع پر عقلی بحث تو بقدر ضرورت لکھ چکا ہوں۔ اب  
ایک نقلی نسخے۔ اور اس بحث کی ضرورت اسلئے پڑی کہ تنقیہ  
دماغ کے مصنف نے تنازع کے اثبات میں قرآن کریم کی آیات  
کریمہ سے استدلال کیا ہے۔ اگرچہ عقل والے اچھی طرح سمجھتے  
ہیں۔ کہ اس سمجھ دار قوم کو اتنی عاقبت اندیشی نہیں مسلمان  
تو تیرہ سو برس میں تنازع جیسے ضروری اور اعتقادی مسئلہ  
کو جو قرآن میں (معاذ اللہ) موجود ہو نہ سمجھیں۔ اور یہ ہندی  
نشا و جو عربی لٹریچر کی بھی خبر نہیں۔ قرآن سے تنازع کو  
سمجھ جاوے۔ نیز کچھ نہیں کیوں نہ ہو۔ تنقیہ دماغ والے نے تنازع  
کی عقلی بحث میں تین مقدمے قائم کیے ہیں۔ اور تین نکات ثبوت  
قرآن سے دیا ہے۔

اول روح کا ایک قالب سے دوسرے قالب میں آنا۔  
دووم۔ ایک صورت سے دوسری صورت میں آنا۔  
سوم۔ پاپ کرموں کی وجہ سے بار بار سنسار و نہیں  
جنم لینا۔

امراؤں کا ثبوت یہ دیا ہے۔  
قَالُوا اِذَا كُنَّا عِظَامًا وَّ رِجَافًا اَعْمِلْ لَنَا جُودُونَ۔ خلقاً جدیداً

لے ترجمہ مصنف تنقیہ دماغ۔ بولے یہ ہم ہونگے ہڈیاں اور پورے کھال ہونگے۔

اولم یروا ان الله الذی خلق السموات والارض قادر علی ان  
یخلق مثلهم۔ دوسری دلیل یہ دی ہے۔

کما بدانا اول خلق نعیدہ وعدا علینا انا کننا فاعلین۔ اسکا ترجمہ کیا  
جیسا ابتدا سے بنایا ہمیں پہلی بار پھر اسکو دہرا دینگے۔ وعدہ ضرور ہو چکا ہے۔  
ہمیں بیشک ہم کر نوالے ہیں۔

مصدق۔ مگر ناظرین یاد رکھیں ان دونوں آیات کربمہ سے تو اتنا ثابت  
ہوا کہ دنیا کے ختم ہو جانے پر قیامت کے روز لوگ پھر جی اٹھیں گے۔ اور  
اسلامیوں کو اس بات سے انکار نہیں۔

امرتانی یعنی ایک صورت سے دوسری صورت میں آنا اسکے اثبات  
میں کہا ہے۔ ولقد علمتمہ الذین اعتدوا منکم فی السبت فقلنا  
لہم کو ذوقا دردۃ خاصین۔ فجعلناہا نکالاً لہما یدین یدہما واخلقنا  
ومو عطرۃ للمتقین۔ اور اسکا ترجمہ کیا ہے۔

اور البتہ جان چکے ہو جنہوں نے تم میں سے زیادتی کی ہفتہ کے دن میں  
تو کہا ہمنے ہو جاؤ بند رہو پھٹکارے۔ پھر ہمنے وہ دہشت رکھی۔ اس شہر کے  
دو برو والوں کے۔ اور پیچھے والوں کو۔ اور نصیحت رکھی ڈرو والوں کو۔  
”قوم عاد بھی بند رہنا ہی گئی تھی“

ناظرین غور کرو۔ یہ آیت کرمیہ تو تناسخ کا ابطال کر رہی ہے کیونکہ بظاہر  
اور بلحاظ ترجمہ مصنف تنقیہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ یہود جیتے  
جیتے بند رہن گئے تھے۔ اور تناسخ ماننے والوں کا اعتقاد یہ ہے۔ کہ  
جاندار مر کر دوسرے جنم میں ظہور پاتا ہے۔

اور انندے لال جی کا یہ اضافہ بھی کہ قوم عاد بھی بند رہنا ہی گئی تھی  
آخرین کے قابل ہی جسکا اشارہ بھی قرآن و احادیث میں نہیں۔

امثالث پاپ کرموں کی وجہ سے بار بار سنساروں میں جنم

سے بچا ہیں یہ چکچک کر جس اللہ نے بنا آسمان اور زمین سکتا ہے ایسوں کو بنانا۔

لینا اور اسکا ثبوت یہ دیا ہے۔

و حرام علی قریبۃ اهلکنا ہا انہم لا یرجعون حتی اذا فتح  
یا جوج و ما جوج و ہم من کل حدیب ینسلون :-

اور اس آیت کریمہ کا یہ ترجمہ کیا ہے۔

اُور مقرر ہو رہا ہے۔ ہر بستی پر جو کو چنے کھیا دیا کہ وہ نہیں پھر نیگے۔  
یہاں تک کہ کھولا جاوے۔ یا جوج و ما جوج اور وہ ہر اوجان سے  
پہیلے آویں پھر کہا ہے۔

یہ ترجمہ ذرہ صاف نہیں۔ اس واسطے ہم اسکا انگریزی ترجمہ جو تیل  
نے کیا ہے یہاں لکھتے ہیں۔ پھر انگریزی ترجمہ لکھا ہے۔ افسوس آپ کو دیکھو  
ہے۔ مگر اتنی سوجھ نہیں کہ مسلمان قرآن کا ترجمہ صاف نہیں کر سکے۔ اس  
لئے آپ کو سبیل صاحب کے ترجمہ کی ضرورت پڑی۔ خود ہی لفظی ترجمہ  
کر لیا ہوتا۔ یا کسی مسلمان سے پوچھ لیا ہوتا۔

آیو۔ اگر میں یا کوئی اور مسلمان ولسن و ویڈی کے ترجمہ کے  
رو سے تمہارے الزام لگانا چاہے۔ تو کیا انصاف ہوگا۔ خیال ہی نہیں۔ یہ  
انصاف کر لو

اس آیت کریمہ میں اول حرام کا لفظ تحقیق طلب تھا۔ مگر تنقیہ کے مصنف  
نے جب کا تنقیہ ضبط کیا واسطے مناسب تھا۔ جو معنی لئے وہی مناسب اور عمدہ ہیں۔  
اور وہ معنی کیا ہیں۔ ”مقرر ہو رہا ہے۔“ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس کے معنی  
واجب کئے ہیں۔ ان معنی کا ثبوت گو تفسیر میں مخاطب کیسے ضرور نہیں  
مگر قوم کیواسطے بہت مفید ہوگا۔ میں اس معنی کی شہادت قرآن میں دیتا ہوں۔  
قل نعالوا اتل ما حمدریکم علیکم ان لا تنشر کو ابہ شیئاً و بالوالدین  
احساناً۔ (سورۃ النعام پارہ مبشر)  
دوسرا لفظ اس آیت کریمہ میں لا یرجعون ہے۔ جس کے معنی ہیں۔

اے تو کہہ آؤ میں پڑھ دوں تمہارے بائیں جو اللہ نے تمہارے مقرر کر دی۔ یہ وہ ہیں جو اللہ نے  
کہ اللہ کا نیکو اور والدین سے سلوک رکھو۔

وہ نہیں پھریں گے۔ غور طلب یہ امر ہے کہ کس طرف نہ پھریں گے۔  
 اول۔ احتمال تو یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف نہ پھریں گے۔ اور جزا سزا  
 کے واسطے زندہ نہ ہونگے۔ سو یہ معنی تو صحیح نہیں۔ کیونکہ اس آیت  
 کے ماقبل گذر چکا ہے۔ کل الیناراجعون۔ (سورہ انبیاء، کورع  
 پارہ نمبر ۱۸) اور اس کے معنی ہیں۔ تمام لوگ ہماری طرف رجوع  
 کریں گے۔

دوم معنی ہیں۔ دنیا میں پھر کر نہ آویں گے۔ سوم معنی ہیں وہ  
 شریر جنکو اللہ تعالیٰ نے کھپایا اور ہلاک کیا۔ اپنی شرارت سے پہلے  
 والے نہیں۔ یہ دونوں معنی صحیح ہیں۔ تیسرا لفظ حتیٰ کا ہے۔ جو حتیٰ  
 اذا فحنت یا جوج و ما جوج میں ہے۔ یہ سب حرف ابتداء ہے۔ فقط جیسے یہ  
 زخم شری اور ان عطیہ نے کہا ہے۔ اس صورت میں سب کے معنی یہاں تک  
 کہ نہ صحیح نہ ہونگے۔ بلکہ یہ کلام علیحدہ ہو گا۔ اور مجد شرطیہ اذا فحنت کا جواب  
 فاذا ہوشا خصہ ہو گا اذا ہوشا خصہ کا اذا اچانک کے معنی  
 دیتا ہے۔ جبکو عربی میں مفا جاتہ کہتے ہیں۔ اور یہ اذا فاک کی تاکید  
 ہوا کرتا ہے۔ یا حتیٰ کا حرف الیٰ کے معنی رکھتا ہے۔ پس مطلب یہ ہو گا کہ جن  
 جن بستیوں کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کیا ہے۔ یا جوج اور ما جوج کے  
 فحنت ہونے یا شکست پانے اور قیامت کے نزدیک آ جانے تک  
 جتنے شریر ہلاک ہو رہے ہیں۔ وہ نہ تو دنیا میں واپس آویں گے۔ اور نہ  
 وہ اپنی شرارت سے باز آویں گے۔ ہاں جب دنیا کا کارخانہ ہی ختم ہو  
 گیا۔ اور قیامت آگئی۔ اور جزا سزا کا وقت آپہنچا تو سب آجائیں گے۔  
 جیسے کل الیناراجعون سے ثابت ہو چکا تھا۔ جو پہلے گذر چکا۔  
 معلوم ہوتا ہے۔ مصنف تنقیہ کو لفظ حتیٰ سے خیال پیدا ہوا ہے۔ کہ اسکا  
 ماقبل مابعد کے خلاف ہوا کرتا ہے۔ مگر اس آیت پر غور کرنا چاہیے۔

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا  
 حَتَّىٰ إِذَا أُلْأُوا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْمَعُونَ مِنْ أَصْغَفٍ نَاصِرًا  
 وَاَقْلَ عَدَدًا۔ (سورہ جن پارہ ۲۹)

اب ہم تنازع کے مدعیوں کو جنکو دعویٰ ہے کہ تنازع قرآن سے بھی ثابت ہوا  
 دو تین آیت قرآنیہ سن کر تنازع کی بحث کو ختم کرتے ہیں۔  
 اَوَّل۔ اَلْمِيْرُوَاكُمَا هَلْ كُنَّا فَيَا هُمْ مِنَ الْقَارُونَ اَنَّهُم يَهْمُوْنَ  
 يَرْجِعُوْنَ۔ وَاِنْ كُلٌّ لِّمَا جَمِيعٌ لَدُنَّا مُخَضَّرُوْنَ۔ (سورہ نيس  
 پارہ نمبر ۲۳)

دوم۔ فَلَا يَسْتَطِيعُوْنَ تَوْصِيَةً وَلَا اِلَىٰ اَهْلِهِمْ يَرْجِعُوْنَ  
 (سورہ نيس پارہ ۲۳)

سوم۔ اَمَّا الَّذِيْنَ سَعَدُوا فَاِنَّ الْجَنَّةَ خَالِدِيْنَ فِيْهَا  
 مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ  
 غَيْرُ مَعْدُوْدٍ۔ (سورہ ہود پارہ ۱۲)

اور مصنف تفتیہ دماغ کا یہ کہنا کہ قرآن میں لکھا ہے۔ ”اصحاب کبف کا کتا  
 نیک اعمال کے باعث بہشت میں چلا گیا۔ اور جانور گواہی دینے کا یہ بتایا  
 اس قابل نہیں کہ عقل والا جواب دے۔ کیونکہ ان لوگوں نے دعویٰ کیا ہے۔  
 کہ یہ باتیں قرآن کریم میں مندرج ہیں۔ حالانکہ قرآن میں مندرج نہیں۔

۱۔ کیا وہ دیکھتے نہیں۔ کہ ان سے پہلے کئی بستیاں ہم کھپا چکے ہیں۔ وہ انکی طرف دھیما  
 نہیں کرتے۔ یقیناً سب کے سب ہمارے حضور میں حاضر ہونے والے ہیں۔

۲۔ نہ تو وہ وصیت ہی کر سکیں گے اور نہ انہیں اپنے خاندان کی طرف لوٹنا ملے گا۔

۳۔ مسعد مندوں کو تو جنت ملیگی۔ اسی ہمیشہ رہیں گے۔ جب تک آسمان اور زمین رہیں گی  
 مگر جو تیرا رچا ہوا ہے۔ یہ بخشش کبھی بند نہ ہونگی۔

## آریہ مذہب کے رد کی چند لاجواب کتابیں

پیدائش عالم۔ اس کتاب میں پنڈت دیانند صاحب نے آریہ سماج کے اس عقیدہ کی کہ دنیا کا سلسلہ ازلی ہے اس کی ابتداء اور انتہا نہیں، آریہ مذہب کی کتب مصنفہ دیانند جی سے اور عقل و نقل سے ایسی لاجواب تردید کر کے ثابت کر دیا ہے کہ دنیا کا سلسلہ ازلی نہیں ہے بلکہ حادث ہے اور اسکی ابتداء ہے۔ قیمت ۳۔

شہ ہی کی اشد ہی۔ اس کتاب میں آریوں کی اون زبردست اور مشہور شدہ ہیوں کا ذکر ہے جس کو وہ اپنے مذہب کی صداقت میں بیشک کے پھولے نہیں سماتے تھے۔ اور ہر ایک شہ ہی کی ایسی حقیقت کہول دی ہے کہ قیامت تک آریہ ان شدہ ہیوں کا نام نہ لیں گے۔ یہ کتاب پالنوروپیہ کے انعام کے ساتھ شائع کی گئی ہے۔ قیمت ۶۔

نقد لوق کلامہ مسانی۔ ممالک متحدہ کے ایک منہ بھٹ بد زبان آریہ لیکچرار نے مسلمانوں کی پائی کی کہانی، ایک گندہ رسالہ شائع کیا اُسکا ناقابل تردید جواب اس کتاب میں دیا گیا ہے۔ ہر مسلمان کو اس کا مطالعہ ضروری ہے۔ قیمت ۸۔

تنبیہ زبان دراز۔ آریوں کے مسا ذرا گہ نے ایک مرتد کی طرف سے افشا و راز، رسالہ شائع کیا تھا اسمین اوسکا دندان شکن جواب دیا گیا ہے۔ قیمت ۲۔

ویدک توحید کا آئینہ۔ اسلامی توحید کا آئینہ ایک لاجعل آریہ نے شائع کیا تھا۔ اوسکے جواب میں۔ اسلامی توحید کا ایسا ثبوت

دیا گیا ہے کہ باید و شاید اور ساتھ ہی ویدوں کی توحید کا آئینہ دکھا  
دیا ہے جس سے آریہ سماج کو شرم آجائے۔ قیمت صرف ۲

ازالہ الشکوک۔ ایک پیکٹ آریہ کے بیسے اعتراضوں کا  
جواب جو آئینہ اسلام پر اپنی جہالت سے کئے تھے۔ قیمت صرف ۲  
رسالہ گوشت خوری۔ اسمیں آریہ سماج کے عدم گوشت  
خوری کی دیلوں کی تردید کر کے عقل و نقل سے جواز گوشت خوری کا  
ثبوت دیا گیا ہے۔ قیمت ۲

بد کامل۔ آریہ سماج کے ایک نو نہال نے اسلام پر غصا  
کئے تھے۔ ان کا جواب ترکی بہ ترکی ایسا دیا گیا ہے کہ سماجی پیرایہ  
یہودہ گوئی نہ کریں گے۔ قیمت ۲  
گائے کی عظمت پر تحقیقی نظر۔ ہر ایک مسلمان کو اس کا کہنا  
ضروری ہے۔ قیمت صرف ۲

دہرمیاں کا کچا چھٹا۔ مضمون نام سے ظاہر ہے۔ قابل  
دید جو آریوں نے خود لکھ کر شائع کیا ہے۔ قیمت صرف ۱  
اسکے علاوہ اور بہت سی کتابیں موجود آریہ سماج کی ہیں۔ اور  
تمام سلسلہ عالیہ احمدیہ کی کتابیں فاروقی ایجنسی سے طلب کرنے پر  
مل سکتی ہیں۔

محصول ڈاک بندہ خریدار ہو گا۔

۴

مینجر فاروق ایجنسی قادیان ضلع گورداسپور پنجاب۔